

ويتابع سبحانه :

﴿ وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ ^(١)
 وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ۚ ﴾ (٣٣)

والشمس آية نهائية : والقمر آية ليلية ، والماء الذي نشربه له علاقة بالشمس والتي تُبَخِّرُه من مياه البحار ؛ ونروي به أيضاً الأرض التي ننتج لنا الثمار ؛ أما البحار فحساب كل ما يجري فيها يتم حسب التقويم القمري .

وهل كان رسول الله ﷺ يعلم كل ذلك وهو النبي الأمي ؟

طبعاً لم يكن ليعلم ، بل أنزل الحق سبحانه عليه القرآن ؛ يضم حقائق الكون كلها .

وقول الحق سبحانه عن الشمس والقمر « دَائِبَيْنِ » من الدَّأْبِ ، والدَّؤُوب هو مرور الشيء في عمل رتيب ، ونقول « فلان دؤوب على المذاكرة » أي : أنه يبذل جهداً منظماً رتيباً لتحصيل مواده الدراسية ، ولا يُبدد وقته .

وكذلك الشمس والقمر اللذان أقام الحق سبحانه لهما نظاماً دقيقاً .

(١) دَاب على الأمر : اعتاده - ودائِبَيْنِ : أي مستمرين في الحركة بلا تلبس فيها بلا انقطاع تشبيهاً لهما بالإنسان المجتهد . وقال تعالى : ﴿ قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَائِبًا ... ﴾ (١٧) [يوسف] .
أي : متارمين مجتهدين ذوي دأب . (القاموس القويم ٢١٩/١) .

وعلى سبيل المثال نحن نحسب اليوم بأوله من الليل ثم النهار :
ونقسم اليوم إلى أربع وعشرين ساعة ؛ ولذلك قال الحق سبحانه :

﴿ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ (٥) ﴾ [الرحمن]

وقال أيضاً :

﴿ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسْبَانًا .. (٩٦) ﴾ [الأنعام]

أى : أنك أيها الإنسان ستجعل من ظهور واختفاء أى منهما حساباً .

وقد جعلهما الحق سبحانه على دقة فى الحركة تُيسر علينا أن نحسب بهما الزمن ، فلا اصطدامَ بينهما ، ولكلّ منهما قَلْكٌ^(١) خاص وحركة محسوبة بدقة فلا يصطدمان . ولا يُشبهان بطبيعة الحال الساعات التى تستخدمها وتحتاج إلى ضبط .

وكلّما ارتقىنا فى صناعة نجد اختراعاتنا فيها تُقربنا من عمق الإيمان بالخالق الأعلى .

وفى نفس الآية يقول الحق سبحانه :

﴿ وَسَخَّرَ^(٢) لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ (٣٢) ﴾ [إبراهيم]

(١) القَلْكُ : السَّار يسبح فيه الجرم السماوى . قال تعالى : ﴿ كُلُّ فِى فَلَكٍ يَنسَحُونَ (٣٧) ﴾ [الأنبياء] أى : فى مدار تدور فيه . [القاموس اللويمي ٨٩/٢] .

(٢) سَخَّرَهُ : أخضعه واهوره لينفذ ما يريد منه بدون إرادة ولا اختيار من المسخَّر . ومنه قوله تعالى : ﴿ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنَّجُومُ سَخَّرَاتٍ بِأَمْرِ .. (٥١) ﴾ [الأعراف] أى : مسيرات خاضعات بقهورات بأمر الله وبإرادته هو ، لا بإرادتها ولا باختيارها . [القاموس اللويمي ٣٠٦/١] .

وبما أن الشمس آية نهارية ؛ والقمر آية ليلية ، والنهار يسبق الليل في الوجود بالنسبة لنا ، كان مقتضى الكلام أن يقول : سخر لكم النهار والليل .

ولكن الحق سبحانه أراد أن يعلمنا أن القمر وهو الآية الليلية ؛ ويسطع في الليل ؛ والليل مخلوق للمعكون ؛ لكن هذا السكون ليس سبباً لوجود الإنسان على الأرض ؛ بل السبب هو أن يتحرك الإنسان ويستعمر الأرض ويكدّ ويكدح فيها .

لذلك جعل استهلال الشمس أولاً والقمر يستمد ضوءه منها ؛ ثم جاء بخير الليل وخير النهار ، فكان الله قد اكتنف هذه الآية بنورين .

النور الأول : من الشمس . والنور الثاني : من القمر ، كي يعلم الإنسان أن حياته مغلقة تغليفاً يتيح له الحركة على الأرض ، فلا تظنّ أيها الإنسان أن الأصل هو النوم ؛ ذلك أنه سبحانه قد خلق النوم لترتاح ؛ ثم تصحو لتكدح .

ونلاحظ أن كلمة « التسخير » تأتي للأشياء الجوهرية ، وتأتي للمُسَخَّرَات أيضاً ، فالحيوان مُسَخَّرٌ لنا ، وكذلك النبات والسماء مُسَخَّرَةٌ بما فيها لنا ، أما الليل والنهار فهما فتيجتان لجواهر : هما الشمس والقمر ؛ والليل والنهار مُسَيَّبان عن شيئين مُباشرين هما : الشمس والقمر .

والتسخير - كما نعلم - هو منع الاختيار . وإذا ما سَخَّرَ الحق سبحانه شيئاً فلنعلم أنه مُنضبط ولا يتأتى فيه اختلال ، ولكن الكائن غير المُسَخَّر هو الذي يتأتى فيه الاختلال ؛ ذلك أنه قد يسير على جادة الصواب ، أو قد يُخطئ .

وفي مسألة التسخير والاختيار تعب الفلاسفة في دراستها :
وذهبت المذاهب الفلسفية - وخصوصاً في ألمانيا - إلى مذهبين اثنين
ظاهريهما التعارض : ولكنها يسيران إلى غاية واحدة وهي تبرير
الإلحاد .

وكان من المقبول أن يكون مذهبٌ منهما يُبرر الإلحاد ، وأن يبرر
الآخر الإيمان ، ولكن شاء فلاسفة المذهبين أن يُبرروا الإلحاد .

وقال فلاسفة أحد المذهبين : أنتم تقولون إن الكون تُديره قوة
قادرة حكيمة : وأن كل ما فيه منضبط بتصرفات محسوبة ودقيقة .

ولكن الواقع يقول : إن هناك بعضاً من المخالفات التي نراها
في الكائنات ، والمثل هو تلك الشذوذات التي في الإنسان - على
سبيل المثال - فهناك القصير أكثر من اللازم : وهناك الطويل أكثر
من اللازم : وهناك من يولد بعين واحدة : وهناك من يولد بذراع
عاجز : ولو أن القوة التي تدير الكون حكيمة لما ظهرت أمثال تلك
الشذوذات .

ونرد على صاحب تلك النظرية قائلين : وإذا لم يكن هناك إله ،
أنتستطيع أن تقول لنا الحكمة من وراء وجود تلك الشذوذات ؟ فأنت
تدفع الحكمة عن الخالق الذي نؤمن به : فهل تستطيع أنت إثبات
الحكمة لغيره ؟ طبعاً لن يستطيع أن يرد عليك : لأن كلامه مردود .

ثم نأتي للمدرسة المقابلة التي تقول : إن النظام الموجود بالكون
يدل على أنه لا يوجد له خالق : فهو نظام ثابت آلي : ولا يوجد إله
قادر على أن يقلب آلية هذا الكون .

وهكذا كانت هاتان المدرستان مختلفتين ؛ ومتعارضتين ؛ ولكنهما
يؤديان إلى الإلحاد .

ونرد على المدرستين قائلين : يا من تأخذ ثبات النظام دليلاً
على وجود إله ؛ فهذا الثبات موجود في الكون الأعلى . ويا من تأخذ
الشدوذ دليلاً على وجود خالق ؛ فهو موجود في الكائنات الأدنى ؛
ولو حدث الشذوذ في الكائنات الأعلى لفسدت السماوات والأرض .

وقد شاء الحق سبحانه أن يوجد الشذوذ لوجه في الأفراد ؛
فواحد يكون شاذاً ، والباقي الغالب يكون سليماً .

وهكذا يكون الشذوذ في الأفراد غير مانع لقضية وجود خالق
أعلى ، وإذا أردت ثبات النظام فانظر إلى الكون الأعلى ؛ كي تعلم أنه
لا يوجد للإنسان مدخل في هذا الأمر .

وهكذا نجد أن الحق سبحانه قد سخر لنا الليل والنهار ؛ وهما
من الأعراض الناتجة عن تسخير الشمس والقمر ؛ وكلاً من الشمس
والقمر دائبين ، يمشي كل منهما في حركته مشياً لا تنقطع فيه رتابة
العادة . ونضبط أوقاتنا على هذا النظام الرتيب الدقيق ، فنحدد
... على سبيل المثال - أوائل الفصول ومواسم الزراعة ؛ ومواقيت
الصلاة .

وإذا نظرت إلى أي اختلال قد يتشا من بعض الظواهر ؛ فاعلم
أن ذلك قد نشأ من تدخل الإنسان المختار المستخلف في الأرض ؛
والمثال هو مشكلة ثقب طبقة الأوزون الموجودة في الغلاف الجوي ،
والتي قد نشأت من تجاربنا التي نلوث فيها من أجل تحسين حياتنا
على الأرض .

ولكننا ننظر إلى التجربة بأفق محدود ، ونفصل النظرة الجزئية عن النظرة الكلية المطلوب منا أن ننظر بها لكل ما يحيط بنا في الكون ؛ فننسب بهذا الله في التجارب في إفساد الكثير من أسرار حياتنا على الأرض ؛ حتى يتنا نذكر من اضطراب الجو يرداً وصفيحاً ؛ وحرراً فوق الاحتمال .

وذلك بتدخل الإنسان المختار فيما لا يجب أن يتدخل فيه إلا بعد أن يدرس كل جوانبه . واقرأ إن شئت قول الحق سبحانه :

﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ ..﴾ (٤١) [الروم]

ولذلك لا بد من دراسة المقدمات والنتائج جيداً قبل أن نخضع من تجاربنا التي قد تضر البشر ؛ ولذلك أيضاً أقول : إن علينا أن ندرس الآثار الجانبية لكل اختراع علمي كي نحمل البشر من سيئات تلك الآثار الجانبية .

ولنتذكر قول الحق سبحانه :

﴿وَلَا تَقْفُ^(١) مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ..﴾ (٢١) [الإسراء]

ولعل ما نعيش فيه من مشكلات تتعلق بالجو والصحة هو نتيجة تدخلنا بغير علم مكتمل ؛ وهذا يؤكد لنا حكمة الخالق الأعلى ؛ ذلك

(١) قفاه يقفوه : مضى خلفه أو تبعه . وقوله تعالى : ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ..﴾ (٢١) [الإسراء] . أي : لا تتبع من المقادير ما ليس لك به علم ولا من الآراء ولا من الأحداث ما لا تعرف له دليلاً . ولا تسترسل في الحديث عما ليس لك به علم . [القاموس القويم ١٢٨/٢] .

اتنا لما خرجنا بالمُخترعات العلمية وانبهرنا بفائدتها السطحية ؛ ظننا
أن في ذلك مكسباً كبيراً ؛ ولكنه كان وبالاً في بعض الأحيان نتيجة
الأثار الجانبية .

ولذلك لم يقل الحق سبحانه : « بما اكتسبت أيدي الناس » بل
قال :

﴿ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ .. (٤١) ﴾ [الروم]

وفي الآية التي نحن بصدد خواتمها عنها يقول الحق سبحانه :

﴿ وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ (٣٣) ﴾

[إبراهيم]

وهكذا نعلم أن تعاقب ظهور الشمس والقمر ؛ يُسبب تعاقب مجيء
الليل والنهار .

ولا يعنى ظهور الشمس وسقوطها أن القمر غير موجود ؛ فهو
موجود ، ولكن ضوء الشمس المبهر يمنعك من أن تراه ، ولكن هناك
أوقات يمكنك أن ترى فيها الشمس والقمر معاً .

أما الليل والنهار فهما يتتابعان كل منهما خلف الآخر . والحق
سبحانه هو القائل :

﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً .. (٦٢) ﴾ [الفرقان]

أى : أنهما لا يأتیان معا أبداً ؛ فالليل فى بلد ما يقابله نهار فى بلد آخر .

وهكذا أثبت لنا الدأب فى الحركة ؛ فكلُّ منهما يأتى عَقِب الآخر ؛ وقد جعل الحق سبحانه ذلك من أول لحظة فى الخلق ؛ وكانا لحظة الوجود خلفاً ، كل منهما يأتى من بعد الآخر ؛ فكان الكون حين خلقه الله ؛ وجعل الشمس فى مواجهة الأرض ، صار الجزء المواجه للشمس نهاراً ؛ والجزء غير المواجه لها صار ليلاً .

ثم دارت الأرض ؛ ليأتى الجزء الذى كان غير مُواجه للشمس ؛ فى مواجهتها ؛ فصار ليلاً ، وذهب الجزء الذى كان فى مواجهتها ، ليكون مكان الجزء الآخر فصار ليلاً ، وهكذا شاء سبحانه أن يكون كل منهما خَلْف الآخر .

وهكذا تكلم الحق سبحانه عن حَصْر بعض من نعمه الكلية علينا نحن العباد ، سماء ، وأرض ، وماء ينزل ، وثمرات تنبت من الأرض ، وكذلك سخّر لنا الشمس والقمر ، والليل والنهار ، وهذا ما يُسمى تعديد لبعض النعم .

ونجد واحداً من الصالحين يقول عن نعم الله « أعد منها ولا أعددها » . فكان الله ينبهنا إلى أصول النظام الكونى الأعلى ، ثم فتح المجال لنعم أخرى لن يستطيع أحد أن يحصيها .

لذلك يقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾ (٣٤)

نعم ، اعطانا الحق سبحانه مما نسال وقيل أن نسال ، وأعدّ الكون لنا من قبل أن نوجد . إذن : فسبحانه قد أعطانا من قبل أن نسال : وسبقت النعمة وجود آدم عليه السلام ، واستقبل الكون آدم ، وهو مُعدّ لاستقباله .

وإذا نظرت للفرد منا ستجد أن نعم الله عليه قد سبقت من قبل أن نعرف كيف نساله ، والمثل هو الجني في بطن أمه
وهنا قال الحق سبحانه :

﴿وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ ..﴾ (٣٤) [إبراهيم]

يعنى : أنه قد أعطاك ما تسأله وما لم تسأله ، نطق به أو لم تنطق ، ولو بحديث النفس أو خواطر خافية . وأنت قد تقترح وتطلب شيئاً فهو يعطيه لك .

وقد يسأل البعض من باب الرغبة في التحدى - والله المثل الأعلى - نجد بعض البشر ممن أفاء الله عليهم بجزيل نعمة : ويقول الواحد منهم : قلّ لى ماذا تطلب ؟

وقد حدث معى ذلك ونحن فى ضيافة واحد ممن أكرمهم الله بكريم عطائه ، وكنا فى رحلة صحراوية بالملكة العربية السعودية ،

وقال لى : اطلب أى شيء وستجده بإذن الله حاضراً . وفكرت فى أن اطلب ما لا يمكن أن يوجد معه ، وقلت : أريد خيطاً وإبرة ، فما كان رده إلا « وهل تريدان فتلة بيضاء أم حمراء ؟ » .

وإذا كان هذا يحدث من البشر ، فما بالنا بقدره الله على العطاء ؟ ومن حكمة الله سبحانه أنه قال :

﴿وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ .. (٣٤)﴾ [إبراهيم]

ذلك أن وراء كل عطاء حكمة ، ووراء كل منع حكمة أيضاً ، فالمنع من الله عين العطاء ، فالحق سبحانه منزه عن أن يكون مؤلفاً عنك ، كما أن الحق سبحانه قد قال :

﴿وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ .. (١١)﴾ [الإسراء]

ولذلك قلل :

﴿وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ .. (٣٤)﴾ [إبراهيم]

أى : بعض مما سألتموه ، ذلك أن هناك أسئلة حمقاء لا يجيبكم الله عليها ؛ مثل قول أى امرأة يعاندها ابنها « يسقىنى تارك » هذه السيدة : لو أذاقها الله ناراً اهتقاد ابنها : ماذا سوف تفعل ؟

إذن : فمن عظمته سبحانه أن أعطانا ما هو مطابق للحكمة : ومنع عنا غير المطابق لحكمته سبحانه ، فالعطاء نعمة ، والمنع نعمة أيضاً ، ولو نظر كل منا لعطاء السلب ! لوجد فيه نعماً كثيرة .

ويقول سبحانه :

﴿سَأَرْبِكُمْ أَهَاتَى فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ (٢٧)﴾ [الأنبياء]



لذلك فلا يقولن أحدٌ : « قد دعوتُ ربِّي ولم يُستجب لي » وعلى الإنسان أن يذكّر قول الحق سبحانه :

﴿ وَيَذَعُ الْإِنْسَانُ بِالْإِثْمِ دُعَاءَهُ بِالْغَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ۝ (١١) ﴾

[الإسراء]

فهو سبحانه من يملك حكمة العطاء وحكمة المنع . ولا أحدٌ منا يستطيع أن يعدّ نعم الله . والعدّ - كما نعلم - هو حصّصٌ لمفرداتٍ جمّع أو جزئياتٍ كلّ . ويعلم أهل العلم بالمنطق - ونسميهم المَنَاطِقَة - أن هناك « كُليّ » يقابله « جزئيّ » ، وهناك « كلّ » يقابله « جزء » .

والمثّل على « الكُليّ » الإنسان ؛ حيث إنّنا جميعاً مُكوّنين من عناصرٍ متشابهة ؛ ومفرد البشر يختلف باختلاف الأسماء ؛ أما ما يُسمّى « كل » فالمثّل عليه هو الكرسي ، وهو مُكوّن من موادٍ مختلفة كالخشب والمسامير والفراء ، ولا يمكن أن نطلق على الخشب فقط كلمة كرسي ؛ وكذلك لا نستطيع أن نسمّى « المسامير » بانها كراسي .

وعلى هذا فكون قد عرفنا أن حقيقة الكُليّ أن مفرداته متطابقة ، وإن اختلفت أسمائها ، لكن حقيقة الكلّ أن مفرداته غير متشابهة ، وتختلف في حقيقتها .

وإذا أردتَ أن تُخصّص الكُليّ فانت تتنطق بأسماء الأفراد كأن تقول : محمد وأحمد وعلي ؛ وهذا ما يُسمّى عدداً ، وهكذا نفهم أن العدّ هو إحصاء جزئيات الكلي ، أو إحصاء أجزاء الكلّ .

ونعلم أنهم قد سَمَوْا العَدَّ إحصاءً : لأنهم كانوا يعدُّون الأشياء قديماً بالحصَى ؛ وأطلقت كلمة الإحصاء على مُطلق العَدِّ حساباً للأصل ، وعرف عدد أجزاء الكلى أو الكل .

وكان الإنسان في العصور القديمة يعدّ - على سبيل المثال - إلى رقم « مائة » ، ثم يحسب كل مائة بحصاة واحدة ؛ فإذا تجمع لديه عشر حصوات عرف أن العدد قد صار ألفاً ، ومن هنا جاءت كلمة الإحصاء ، وفي كثير من أمور عصرنا المتقدم : ما زِلْنَا نُسَمِّي بعض الأشياء بِمُسَمَّيات قديمة ؛ فنحسب قوة السيارة بقوة الحصان .

وأنت إذا نظرت إلى قول الحق سبحانه :

﴿وَأَن تَعْبُدُوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا .. (٢٢)﴾ [إبراهيم]

ستجد الكثير من المعاني ، ولكن مَنْ يحاولون التصيّد للقرآن يقولون : إن هذا أمر غيّر دقيق ؛ فما دام قد حدث العَدُّ ؛ فكيف لا يتم الإحصاء ؟ وهؤلاء ينسون أن المقصود هنا ليس العدّ في ذاته ؛ ولكن المقصود هو إرادة العدّ .

ولو وُجِدَت الإرادة فليس هناك قدرة على استيعاب نعم الله ، ومن هنا لا نرى تعارضاً في آيات الله ، وإنما هو نسق متكامل ، فأنت لا تُقِيل على عدّ أمر إلا إذا كان غالبُ الظن أنك قادرٌ على العدّ ، وذلك إذا كان في إمكان البشر ، ولكن نعم الله فوق طاقة مقدور البشر .

والمثّل أيضاً على مسألة إرادة الفعل يمكن أن نجده في قوله

الحق :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ .. (٦)﴾

[المائدة]

ونحن لا نفعل وجوهنا لحظة أن نقوم بالصلاة ؛ ولكننا نفعلها ونستكمل خطوات الوضوء حين يؤذن المؤذن ونمتلك إرادة الصلاة ، فكان القول هنا يعني : إذا أردتم القيام إلى الصلاة فافعلوا كذا وكذا .

ونعلم أن نكر الشيء بسببه كأنه هو ؛ ولذلك يُقال : إذا كان الأذان قد أذن في المسجد ؛ وأنت خارج من منزلك بقصد الصلاة ؛ فلا تجرى لتلحق بالإمام وتُدرِك الصلاة^(١) ؛ لأنك في صلاة من لحظة أن توضأت وخرجت من بيتك للصلاة ؛ وإياك أن تفعل حركة تتناقض مع الصلاة ، وادخل المسجد بسكينة ووقار لتؤدي الصلاة مع الإمام^(٢) .

وحين نتأمل قول الحق سبحانه :

﴿ وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ۖ ۝ (٢٤) ﴾ [إبراهيم]

ستجد أن العادة في اللغة هي استعمال « إن » في حالة الأمر المشكوك فيه ، أما الأمر المُتَيَقَّن فنحن نستخدم « إذا » مثل قوله الحق :

(١) ويرشد إلى هذا حديث أبي بكر رضي الله عنه أنه جاء ورسول الله ﷺ راكع ، فركع دون النصف ثم مشى إلى الصف ، فلما قضى النبي ﷺ صلاته قال : « أيكم الذي ركع دون النصف ثم مشى إلى الصف ؟ فقال أبو بكر : أنا . فقال النبي ﷺ : ذاك الله حرمه ولا تعد ، أخرجه أبو داود في سننه (٦٧٩ ، ٦٨٠) ، والبخاري في صحيحه (١١٩/٢ ، ٢٦٧ - فتح الباري) وأحمد في مسنده (٤٢٠٢٩/٥) .

(٢) وهذا المعنى مأخوذ من الحديث الذي أخرجه مسلم في صحيحه (٦٠٢ - المساجد) عن أبي قتادة قال : بينما نحن نصلّي مع رسول الله ﷺ ، فسمع جلبة فقال : ما شأنكم ؟ قالوا : استعجلنا إلى الصلاة . قال : « فلا تفعلوا ، إذا أتيتم الصلاة ، فطيّبوا السكينة . فعد أدركتم فصلوا وما سبقكم فالتصوا » .

﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ (٦)﴾ [النصر]

وقد جاء الحق سبحانه هنا بأسلوب الشك حين قال :

﴿وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا .. (٣١)﴾ [إبراهيم]

ذلك أن العاقل يعلم مُقدِّماً أنه سيعجز عن إحصاء نعم الله . وكلنا يعلم أن هناك علماً اسمه « الإحصاء » وله أقسام جامعية متخصصة .

وعلى الرغم من التقدم وصناعة الحاسب الآلى « الكمبيوتر » لم يستطع أحد ولم يقبل أحد على إحصاء نعم الله في الكون ، ذلك أن العدد والإحصاء يقتضى كلياً له أفراد ، أو كلاً له أجزاء .

وأنت إن نظرت إلى أى نعمة من نعم الله : قد تظنها نعمة واحدة ؛ ولكنك إن فصلت فيها ستجدتها نعماً متعددة وشتى ، وهكذا لا يوجد تناقض في قوله الحق :

﴿وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا .. (٣١)﴾ [إبراهيم]

وأنت إن أخذت نعمة المياه ستجدتها نعماً متعددة ؛ فهي مُكوَّنة من عناصر ، كل عنصر فيها نعمة ؛ وإن أخذت نعمة الأرض ستجد فيها نعماً كثيرة مطمورة ، وهكذا تكون كل نعمة من الله مطمورة فيها نعم متعددة ، ولا تُحصى .

وحين تنظر في قول الحق سبحانه :

﴿وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا .. (٣١)﴾ [إبراهيم]

تجد ثلاثة عناصر : هي المُنْعَم : والنعمة التي حَكَمَ الحق سبحانه
أنك لن تحصيها ، وأن خلقه لم يضعوا أنوفهم في أن يعدّوا تلك
النعمة ؛ فهي لا تحصى لأنها ليست مظنة الإحصاء ؛ ولا يقبل عقل
أن يحصيها .

والعنصر الثالث هو المُنْعَم عليه ، وهو الإنسان الذي قد يعجز
عن إحصاء نعم رئيسه من البشر عليه . فما بالك بنعم الله التي
لا تحصى ، وكمالاته التي لا تُحدّ ، وعطائه الذي لا ينقذ ؟ والله المثل
الأعلى ، فهو المنزّه عن المثل .

ثم يأتي قول الحق سبحانه :

﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ ﴾ (٢١)

[إبراهيم]

وهنا في سورة إبراهيم نجد قوله الحق مبيناً ظلم الإنسان لنفسه
وكفره بالنعمة ، وفي كفره للنعمة كفر بالمنعم يقول سبحانه وتعالى :

﴿ أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ (٢٨)
جَهَنَّمَ يَصَلُّونَهَا^(١) وَبَسَّ الْقَارَر (٢٩) ﴾

[إبراهيم]

وهؤلاء هم مَنْ ارتكبوا مظالم بالنسبة لعقيدة الوحدانية والإيمان
بالله . والإنسان هو المُنْعَم عليه ؛ وما كان يصح أن يرى كل تلك
النعم ثم يكفر بها ، وكان من العدل أن يعطى الحق لصاحبه ، ولكن
بعضاً من البشر بدّلوا نعمة الله كُفْرًا ؛ وهكذا صاروا ممّن يُطلق على
كل منهم أنه ظالم في الحكم ؛ وأنه كفار ؛ لجهوده بالنعمة ونكرانه
عطاء الخالق للمخلوق .

(١) صلى اللحم وهيسره يصلّيه حلياً : شواء . والصلاه : الشواء والإحراق . وصكى بالنار :
تأسى حرّها واحترق . [لسان العرب - مطبعة - صلا] .

والظلم كما نعرف هو أن تنقل الحق من صاحبه إلى غير صاحبه ؛ وإن لم تؤمن بالله تكون قد أخذت حق الإله في الوجود ، وإن كنت تؤمن بشركاء ؛ فانت تنقل بذلك حقاً من الله إلى غيره ، وهذا ظلم القمة .

وانظر إلى قول الحق سبحانه في سورة النحل :

﴿ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجْمُوسَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (١٢) وَمَا ذَرَأْنَا لَكُمُ فِي الْأَرْضِ مَخْتَلِفًا أَلْوَانَهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَذْكُرُونَ (١٣) وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفَلَكَ مَوَازِجَ (١٤) فِيهِ وَلِتَنظُرُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (١٥) وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَن تَمِيدَ (١٦) بِكُمْ وَأَنْهَارًا وَسُبُلًا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (١٧) وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ (١٨) أَلَمْ يَخْلُقْ كَمَنْ لَا يَخْلُقْ أَفَلَا تَذْكُرُونَ (١٩) وَإِنْ تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ (٢٠) ﴾

[النحل]

فهل هناك إرادة أو قدرة تستطيع أن تحصى عطاءات الله التي فوق العدِّ والحدِّ ؟ ففي الآيات السابقة وغيرها إعجاز وعجز ، وما دام هناك عجز فالكمال عنده لا يتناهى .

(١) ذرأ الله الخلق : خلقهم وبثهم وكثرهم . [القاموس الفيوم ١ / ٢٤٢] .

(٢) مخزت السفينة تمخر : جرت تشق الماء مع صوت ، تدفع الماء بصدورها . [لسان العرب - مادة : مخر] .

(٣) مادت الأرض : اضطربت وزلزلت . ماد : تحرك وامتنز . قال تعالى : ﴿ وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَن تَمِيدَ بِكُمْ .. (١٠) ﴾ [لقمان] لئلا تميل وتضطرب فالجيال العالية توازن البحار العميقة . [القاموس الفيوم ٢ / ٢٤٦] .

إن يحضاً ممن يستدركون على القرآن يقولون : كيف يقول القرآن مرة :

﴿إِنْ تَعْدُوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾ (٢٤)

[إبراهيم]

ثم يقول في آية أخرى :

﴿وَأِنْ تَعْلَمُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٦٨) [النحل]

ونرد على هؤلاء : أنتم لم تنظروا إلى السياق الذي جاء في كل آية ، وعُيِّنَ بصيرتكم عن معرفة أن سياق الآية - التي نحن بصدد خواطرنّا عنها - قد جاء فيها ذكر النعم وذكر الجحود والكفران بالنعم ؛ وهذا ناشئ عن ظلم الإنسان لنفسه بالظلم العظيم .

وفي آية سورة النحل جاء بِذِكْرِ النعم ، ورغم ظلمنا إلا أن رحمته سبحانه وَسَعَتْنَا ، ولم يمنع عنا ما أسبغ^(١) علينا من نِعَم ، وكأنه سبحانه يوضح لنا : [ياكم أن تستحقوا أن تسألوني شيئاً ؛ وإن كنتم قد ظلمتم وكفرتم في أشياء ، فظلمكم بقبيله غفران مني ، وكافريتكم بقبيلها مني رحمة ، وهكذا لا يوجد تعارض بين الآيتين ؛ بل كل تذييل لكل آية مناسب لها ، ففي الآية الأولى يعاملنا الله بعيله ، وفي الآية الثانية يعاملنا الله بفضله .

ونلاحظ أن الحق سبحانه قد قال هنا :

﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾ (٢٤) [إبراهيم]

(١) أسبغ الله النعمة ، اكملها واتمها ووسمها ، وسيفت النعمة . اتسعت . والشئ السابغ : الكامل الرافى . [لسان العرب - مادة : سبغ] .

ونعلم ان هناك انساناً قد آمنوا بالله وبنعمه ، ويشكرون الله عليها ، فكيف يَصِفُ الحق سبحانه الإنسان بأنه ظَلُومٌ كَفَّارٌ ؟
ونقول : إن كلمة « إنسان » إذا أُطلقت من غير استثناء فهي تنصرف إلى الخُسْرَانِ والحياة بلا منهج : ودون التفات للتفكير في الكون .

والحق سبحانه حين أراد أن يُوَضِّحَ لنا ذلك قال :

﴿ وَالْعَصْرُ (١) إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ (٢) ﴾ [العصر]

ولذلك جاء سبحانه بالاستثناء بعدها ، فقال :

﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّعَّرُوا بِالْحَقِّ وَتَوَّاصَرُوا بِالصَّبْرِ (٣) ﴾ [العصر]

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا
وَأَجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ (٢٥) ﴾

وحين يقول سبحانه (إذ) أي ، انكر « ويقول من بعد ذلك على لسان إبراهيم (رَبِّ) ولم يَقُلْ « يا الله » ذلك ان إبراهيم كان يرفع دعاءه للخالق العزّي ، لذلك قال « ربّي » ولم يَقُلْ « يا الله » لأن عطاء الله تكليف ، وأمام التكليف هناك تخيير في أن تفعل ولا تفعل ، مثل قوله سبحانه :

﴿ وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ .. (٤٧) ﴾

[البقرة]

(٦) المقصود بالبلد هنا : مكة . [تفسير القرطبي ٢٧٠٦/٥] .

أما عطاء الربوبية فهو ما يقيم حياة المُصلِّين وغير المُصلِّين .

ولم تأت مسألة إبراهيم هنا قَفْزاً ؛ ولكننا نعلم أن القرآن قد نزل ،
وأول مَنْ سَيَسْمَعُهُ هُم السادة من قريش ؛ الذين تَمَنُّعُوا بالمهابة
والسيادة على الجزيرة العربية ؛ ولا يجروُ أحد على التعرُّض لقواظِلها
في رِحْلَتَي الشِّتَاء والصيف ؛ لليمن والشام ؛ وهم قد أخذوا المهابة
من البيت الحرام .

ولذلك تكلم الحق سبحانه عن النعمة العامة لكل كائن موجود
تنتظر أذنه نداء الإسلام ؛ وبعد ذلك يتكلم الحق سبحانه عن النعم
التي تخصُّهم ؛ لذلك قال :

﴿رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا .. (٣٥)﴾ [إبراهيم]

وقد وردت هذه الجملة في سورة البقرة بأسلوب آخر ، وهو قول
الحق سبحانه :

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا .. (١٢٦)﴾ [البقرة]

والفرق بين « البلد » و « بلدًا » ، يحتاج منا أن نشرحه ، فـ
« بلدًا » تعني أن المكان كان قَفْراً^(١) ؛ ودعا إبراهيم أن يصبح هذا
المكانُ بلدًا آمناً أي : أن يجد مَنْ يقيمون فيه ، يُجَنِّدُونَ حاجاتهم
وَمُتَطَلِبَاتِهِمْ ؛ وتكون وسائل الرزق فيه مُسَيَّرَةً ، ودعاؤه أيضاً شمل
طلب الأمن ، أي : ألا يوجد به ما يُهدِّد طمأنينة الناس على يومهم
العادي ووسائل رزقهم .

(١) القفر والقفرة : الخلاء من الأرض . وقد أفتقرت الأرض : خلعت من الكلا والناس . (لسان
العرب - مادة : قفر) .

وأجاب الحق سبحانه دعاء إبراهيم فصار المكان بلداً ؛ وجعله سبحانه آمناً آمناً عاماً ؛ لأن الإنسان في أي بقعة من بقاع الأرض لا يتخذ مكاناً يجلس فيه ويقيم ويتوطن إلا إذا ضمن لنفسه أسباب الأمن من مقومات حياة ومن عدم تفزيعه تفزيعاً قوياً ، وهذا الأمن مطلوب لكل إنسان في أي أرض .

وقد دعا إبراهيم عليه السلام هذا الدعاء وقت أن نزل هذا المكان ، وكان وائياً غير ذي زرع ؛ ولا مقومات للحياة فيه ؛ فكان دعائه هذا الذي جاء ذكره في سورة البقرة .

أما هنا فقد صار المكان بلداً ؛ وكان الدعاء بالأمن لثاني مرة ؛ هي دعوة لأمن خاص ؛ ففى غير هذا المكان يمكن أن تُقطع شجرة ؛ أو يصطاد صيّد ؛ ولكن في هذا المكان هناك أمنٌ خاصٌ جداً ؛ أمنٌ للنبات ولكل شيء يوجد فيه ؛ فحتى الحيوان لا يُصَاد فيه ؛ وحتى فاعل الجريمة لا يُمس^(١) .

وهكذا اختلف الدعاء الأول بالأمن من الدعاء الثاني ؛ فالدعاء الأول ؛ هو دعاء بالأمن العام ؛ والدعاء الثاني ؛ هو دعاء بالأمن الخاص ؛ ذلك أن كل بلد يوجد قد يتحقق فيه الأمن العام ؛ ولكن بلد البيت الحرام يتمتع بأمنٍ يشمل كل الكائنات .

(١) عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ يوم فتح مكة : « إن هذا البلد حرمة الله يوم خلق السماوات والأرض فهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة . وإنه لم يسل القتال فيه لأحد قبلي ولم يسل لي إلا ساعة من نهار . فهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة ، لا يُعضد شوكة ولا يُنفر صيده ولا يلتقط لقطته إلا من عرفها ولا يُخطئ خلاها ، فقال العباس : يا رسول الله إلا الإذخر فإنه لقينهم ولبيوتهم فقال : « إلا الإذخر » . أخرجه مسلم في صحيحه (١٢٥٢) .

ويقول بعض من السطحيين : ما دام الحق قد جعل البيت حَرَمًا
أمنًا ؛ فلماذا حدث ما حدث من سنوات من اعتداء على الناس في
الحرم ؟

ونقول : وهل كان أمن الحرم امرأ ، كونيًا ، أم تكليفًا شرعيًا ؟
إنه تكليف شرعي عَرَضَ أَنْ يُطَاع ، وعَرَضَ أَنْ يُعْصَى .
وقوله سبحانه :

﴿ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا .. ﴾ (٩٧)

[ال عمران]

يعنى أن عليكم أيها المتبعون لدين الله أن تَؤْمِنُوا مَنْ يدخل الحرم
انهم في أمن وأمان ، وهناك فارق بين الأمر التكليفى والأمر الكونى .

ويقول سبحانه على لسان إبراهيم :

﴿ وَاجْتَنِبِي وَتَبِّى أَنْ تُعْبَدَ الْأَصْنَامَ ﴾ (٣٥)

[إبراهيم]

وهو قَوْلٌ يحمل التنبؤ بما حدث في البيت الحرام على يد عمرو
ابن لُحَى الذى أدخل عبادة الأصنام إلى الكعبة ، وهو قَوْلٌ يحمل
تنبيؤًا من إبراهيم عليه السلام .

ولقائل أن يسأل : وكيف يدعو إبراهيم بذلك ، وهو النبى
المعصوم ؟ كيف يطلب من الحق أن يُجَنَّبَ عبادة الأصنام ؟

وأقول : وهل العصمة تمنع الإنسان أن يدعو ربه بدوام ما هو
عليه ؟ إننا نتلقى على سبيل المثال الأمر التكليفى منه سبحانه :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ .. ﴾ (١٣١)

[النساء]

وهو أمر بالمداومة .

والحق سبحانه قد قال على لسان رسوله شعيب - عليه السلام - :

﴿ قَدْ أَفْرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّانَا اللَّهُ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا .. ﴾ (٨٩) [الاعراف]

وفى هذا القول ضراعة إلى المنعم علينا بنعمة الإيمان : وفى هذا القول الكريم أيضاً إيضاح لطلاقة قدرة الحق سبحانه .

ونلاحظ أن الحق سبحانه قد قال هنا :

﴿ وَاجْتَنِبِي رَبِّيَّ أَنْ تَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ﴾ (٣٥) [إبراهيم]

والصنم غير الوثن^(١) ، فالمُشْكُلُ بشكل إنسان هو الصنم : أما قطعة الحجر فقط والتي خصّها بعض من أهل الجاهلية بالعبادة فهو الوثن .

وهناك مَنْ أراد أن يخرج بناً من هذا المأزق : فقال : إن الكفر نوعان . شرك جلى : وشرك خفى . والشرك الجلى أن يعبد الإنسان أى كائن غير الله : والشرك الخفى أن يُقدّس الإنسان الوسائط بينه وبين الله ، ويعطيها فوق ما تستحق ، وينسب لها بعضاً من قدرات الله .

(١) قال ابن الأثير : الفرق بين الوثن والصنم أن الوثن كل ما له جثة معسولة من جواهر الأرض أو من الخشب والحجارة كصورة آدمى تُعمل وتُصنّف فتعبد ، والصنم الصورة بلا جثة . ومنهم من لم يفرق بينهما وأطلقهما على المعنيين [لسان العرب - مادة : وثن] .

ودعاء إبراهيم عليه السلام أَنْ يُجَبِّهَ وَبْنِيهِ أَنْ يَعْبُدُوا الْأَصْنَامَ يقتضى مِنَّا أَنْ نفهم معنى كلمة أبناء ؛ ذلك أَنَّ إبراهيم قصد بالدعاء بنيه الذين يَصِلُونَ إِلَى مرتبة الرسالة والنبوة مثله ؛ ذلك أَننا نعلم أَنَّ بعضاً من بنيه قد عبدوا الأصنام والأوثان .

ومعنى كلمة « أبناء » أوضحه سبحانه فى مواطن أخرى . ونبدأ من قوله :

﴿ وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ ^(١) فَأَتَمَّهُنَّ ۖ .. (١٢٤) ﴾ [البقرة]

أى : بعد أن أخبر الله إبراهيم ، وكلفه بالمهام التى كلفه الله سبحانه وتعالى بها على وجه التمام ؛ أمَّنه الحق على أن يكون إماماً ؛ فقال سبحانه :

﴿ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ۖ .. (١٢٤) ﴾ [البقرة]

أى : أن حيثية الإمامة هى أداء إبراهيم عليه السلام لكل مهمة بتمامها وبدقة وأمانة ، وإذا كان هذا هو دستور الله فى الخلق ؛ فلا بُدُّ لنا من أن نَتَخَلَّقَ باخلاق الله . وعلينا ألا نخفَّار أى إنسان لاية مهمة ليكون إمامها ، إلا إنَّ كان كُفَّةً لها ويُحَسِّنُ القيام بها .

ولنتذكر قوله ﷺ :

« إِذَا ضَيِّعَتِ الْأَمَانَةُ فَانْتَظِرِ السَّاعَةَ » . قال السائل له عن موعد

(١) الكلمات : جمع كلمة . وهى هنا أحكام الدين وتكاليفه . [القاموس المقيم ١٧٢/٢] وقال ابن كثير فى تفسيره (١٦٥/١) . . الكلمات : الشرائع والأوامر والنواميس . .

قيام الساعة : وكيف إضاعتها ؟ قال : « إذا وُسِّدَ ^(١) الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعة » ^(٢) .

ذلك أن إسناد أى أمر لغير أهله إنما هو إفساد في الوجود ، لأن الأصل في إسناد أى أمر لآى إنسان أن يكون بهدف أن يقوم بالأمر كما يجب ، فإذا كان الاختيار سيئاً : فسيكون هذا الإنسان أسوأ في السوء : وتنتقل منه عدوى عدم الإلتقان إلى غيره : ويتفشى السوء في المجتمع ، أما إذا تولى الأمر من أهل له فالموقف يختلف تماماً ، فوضع الإنسان في مكانه اللائق ، تعتدل به موازين العدل ، وفي اعتدال الميزان استقرار للزمان والمكان والإنسان .

والمثل على ذلك : أن الأولاد الذين تربوا في السعودية : ورأوا أن يد السارق تُقطع : لم نجد منهم من يسرق : لأنهم تربوا على أن السارق تُقطع يده ، وفهموا أن الحق سبحانه لحظة أن يضع عقوبة قاسية : فليس هذا إذن بأن تنق الجريمة : بل ألا تقع الجريمة .

وحيث يتساءل من يدعون التحضر : كيف يقول القرآن :

﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ .. (٧٥٦) ﴾ [البقرة]

وحيث تجدون من يخرج عن الدين تقبضون عليه ، وينادى البعض بإعدامه ؟

(١) وُسِّدَ : أسند ، وإصله من الوسادة . قال ابن منظور في اللسان (مادة : وسد) : « يعنى إذا سُوِّدَ وشُرِّفَ غير المستحق للمباعدة والشرف » .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه (٥٩ ، ٦٤٩٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

ولهؤلاء أقول : وهل هذا الأمر يُحسب على الإسلام أم لصالح الإسلام ؟

إنه لصالح الإسلام ، ذلك أن مثل هذا الحرص على كرامة الدين يُهَيِّبُ الناس أن يدخلوا الدين إلا بعد الإقناع المؤدى لليقين ، واليقين هو الوصول إلى الدين الحق مصحوباً بدليل .

يقول الحق سبحانه :

﴿ سَتَرِبَهُمْ أَنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ﴾ (٥٢) .
[فصل]

بهذا نعلم أن دخول الإسلام سيُكَلِّفُه حياته لو أراد أن يخرج منه ، لأنه خرج من اليقين الذي دخله بالدليل .

وحين دعا إبراهيم - عليه السلام - ربه :

﴿ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ﴾ (٣٥)

[إبراهيم]

كان قد نجح في اختبار الله له ، ونجح في أداء ما أُسند إليه تماماً ؛ وشاء له الحق سبحانه أن يكون إماماً ، واستشرف إبراهيم عليه السلام أن تكون الإمامة في ذريته ؛ فقال :

﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي .. ﴾ (١٢٤) [البقرة]

فجاءه الجواب من الحق سبحانه :

﴿ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾ (١٢٤) [البقرة]

وهكذا أوضح الحق سبحانه أن بُنُوهُ الأنبياء ليست بنوة لحم